



【法相學會活動】（以下活動，除特別註明外，皆在法相會址舉行）

逢星期二

《佛經選要》第四屆（第二輪）

講者：眾講師 日期：2019年1月8日至8月13日（7:30PM-9:00PM）

逢星期三

《唯識三十頌》**連續講座**

講者：張漢釗居士 日期：2019年(全年)（7:30PM-9:00PM）

逢星期五

《攝大乘論及釋諸譯對讀》

講者：趙國森博士 日期：2018年6月8日開始（7:30PM-9:00PM）

地點：（會外）香港佛教真言宗女居士林地下禮堂 香港銅鑼灣大坑道9號

星期六

誦《瑜伽菩薩戒》（參加者須已受瑜伽菩薩戒）

日期：每月最後一個星期六（6:45PM-8:30PM）

讀書會（平均每月一次） 主持：趙國森居士與陳國釗居士

星期日

《佛經選要》第三屆（第二輪）

香港佛教真言宗居士林、女居士林與佛教法相學會合辦

講者：眾講者 日期：由2018年9月2日至2019年3月31日（逢星期日11:00AM-1:00PM）

地點：（會外）香港佛教真言宗女居士林地下禮堂 香港銅鑼灣大坑道9號

《現觀莊嚴論》

講者：張漢釗居士

日期：2017年9月17日開始（5:00PM-6:30PM）

地點：（會外）香港佛教真言宗女居士林地下禮堂 香港銅鑼灣大坑道9號

佛學研習小組（平均每月一次，10:00AM-12:00NN）

主持：陳森田居士

靜坐進修班

導師：岑寬華居士

日期：由2018年12月2日至2019年1月27日（2:30PM-4:30PM）

【成唯識論】解讀〈十三〉

蔣錦兆

又緣實智非緣離識實句自體現量智攝，假合生故，如德智等。

「緣實智」是指勝論師所說緣實句義而生的能認識該實體的現量智慧。「句義」是勝論派認為由言語概念所代表的實在的東西；例如實句義即指事物的實自體。《成唯識論述記》有此解說：『謂緣九實及大有及異、隨所有德、同異等實性發生此智』。整句的意思是論主指出：勝論師的所謂緣實之智，實在不是攀緣離識之實體的現量智。理由是它是藉著合的作用而生起的。與此相同的例子如緣德智等。這段文字可展開成以下的因明論式：

宗：緣實智 非緣離識實句自體現量智攝。

因：假合生故。

喻：如緣德智等。

從因三相而言，第一相是：緣實智是假合生。此處可從上引之《成唯識論述記》解說中可證勝論師所言的緣實智，是假借合這種德性而成立的智。所以第一相遍是宗法性成立。第二相是緣德智，是緣實智以外的同品，即是非緣離識實句自體的現量智，而具有假合生的性格。於是同品遍有性成立。至於第三相，則根據勝論派的理論，因除緣實智外實在沒有其他緣實句義的現量智，故無異品例子（因明規則須剔除宗支有法），由是異品遍無性亦成立。三相具足，故宗支可確立。其餘兩種類似的情況，亦以因明論式列出如下。他們的論據一如上述，故此不再重覆論述。

宗：緣德智 非緣離識德句自體現量智攝。

因：假合生故。

喻：如緣業智等。

宗：緣業智 非緣離識業句自體現量智攝。

因：假合生故。

喻：如緣實智等。

廣說乃至緣和合智，非緣離識和合自體現量智攝，假合生故，如實智等。

再者，論主推廣言之，乃至勝論師的所謂緣和合之智，亦並非該種攀緣在識以外的和合句義自體的現量智。而該種智亦是借助合的作用而生起的。與此相同的例子如緣實智等。這段文字可開成以下的因明論式：

宗：緣和合智 非緣離識和合句自體現量智攝。

因：假合生故。

喻：如緣實智等。

其中的因明論據亦一如上述，故此不再重覆論述。

故勝論者實等句義，亦是隨情妄所施設。

此處論主因已正破勝論派的所緣境及能緣智，故總結言勝論派所執的實、德、業、大有、同異、和合，乃至十句義等，都是隨情而妄自施設而已，並沒有其真實自體可言的。至此論主破勝論說完。

有執有一大自在天，體實遍常，能生諸法。

從此處開始轉過話題，討論大自在天，即神創造論。《瑜伽師地論》卷七有此解說：『謂說自在不平等因論者，作如是計……世間諸物必應別有作者、生者及變化者，為彼物父，謂（大）自在天或復其餘（韋紐天）等』。此處論主言：又有外道宣揚創造論者，說世界實有一大自在天，並有他的實體，而且其實體是超越時空，能周遍所有空間，而且是常住不變的。他能創造萬物。即世間一切事物，都由他生起。

彼執非理。所以者何？若法能生，必非常故，諸非常者必不遍故，諸不遍者非真實故。體既常遍，具諸功能，應一切處時頓生一切法。待欲或緣方能生者，違一因論。或欲及緣亦應頓起，因常有故。

論主直斥這種”造物者論”實在是沒有道理的。為甚麼呢？因為事物能生起的話，即是說事物是有變化的、非常住的。如是非常住的，即不是周遍各處的。如不是周遍各處的，即不是真實的。再者，如造物者其體是常住周遍的，又具有能生諸法的功能的話，那就應該在一切處、一切時，生起一切法。但這顯然不是。又或造物論外道推說，這生一切法要待到有需要時，或待有緣時才生。但如果是這樣的話，那就顯然不是一因而生了，於是便違反了一因論。又或如是的話，這種需要及緣亦應常時頓生，才合乎造物者是常存這種講法。

有關待欲與緣方生這一論點，《成唯識論述記》有此補充論述：『此違自宗。汝復若謂體雖遍、常，以待樂欲並及緣故，諸法不一切處及一切時生者，今汝宗言雖大自在一法為因，復言更待諸眾生欲及諸法緣，即多法為因，豈不便違一因生論』。這不啻是給一因論者迎頭痛擊。因造物論者往往循因果鏈上溯至初因時，於迷茫處遂以一因論作為初因的解釋，以圖作方便圓說。殊不知其實一因論實衍生其他更不可解之困惑，例如何為而生？何為而不一切時、一切處生？一因論者為自圓其說，復再衍出待時而生（或即待欲與緣）這種種推搪、堆砌的理論。針對這種待欲說，《瑜伽師地論》卷七有此追問：『又汝何所欲？為有用故變生世間？為無用耶？若有用者，則於彼無有自在，而於世間有自在者，不應道理；若無用者，無有所須而生世間，不應道理』。這一問更顯詞窮理屈了。因為如說有所為而作（即有用）的話，便墮入自在天不自在的處境（因如此，即自在天也須工作，這便顯得其實他也不自在）。如說無所為而作（即無用）的話，那便是說不一定要生出這世間了（但這世間事物處處顯得是有因果關係，故而是有所為而為的）。這便顯得自相矛盾了。故此這種有欲說（即待時而生或待欲與待緣說）實在是說不過去的。

餘執有一大梵、時、方、本際、自然、虛空、我等，常住實有，具諸功能生一切法，皆同此破。

「梵」即梵天。「本際」即開始與終結，其意類似混沌。《成唯識論述記》有此解說：『本際者，即過去之初首，此時一切有情從此本際一法而生。此際是實、是常，能生諸法』。整句的意思是：論主指出其餘類似的外道理論，有執實及存在的事物，例如大梵天、時間、方位、本際（混沌）、自然、虛空、神我等，他們都說成是不變地常住，又實有其本體，且具備所有功能，故能生起世間一切事物。這些理論跟上面所引的大自在天一樣，實在都可以用同樣的理據破除。

有餘偏執，明論聲常，能為定量表詮諸法。

此時話題再轉至聲常論。「明論」指吠陀論。《成唯識論述記》有此解說：『明論聲常是婆羅門等計。明論者，先云韋陀論，今云吠陀論。吠陀者，明也，明諸實事故。彼計此論聲為能詮定量，表詮諸法』。此處與婆羅門的彌曼差派外道有關。該派有聲常住的學說，意指婆羅門教中的吠陀是常存的，他的言語觀念是實在的，且因為聲音是其表詮方式，故此婆羅門在宣揚他的道理時發出的聲音也是常住的。整句的意思是：論主指有其他的外道理論，如彌曼差派所言，吠陀的聲音是常住的、確實的，能表達詮釋世間萬法。

有執一切聲皆是常，待緣顯發，方有詮表。

這裏的「聲皆是常」是指聲音是常這種理論。以現代科學知識來說，這理論在今天是比較難以理解的。窺基《因明入正理論疏》卷上對此有所解說：『聲論師中，總有二種：一、聲從緣生，即常不滅。二、聲本常住，從緣所顯，今方可聞』。即是說：除明論外，還有其他聲論的理論，指聲音實在是常存的，只待以音響為緣，為我們所聽到，然後才有所詮釋表達而已。

彼俱非理。所以者何？且明論聲，許能詮故，應非常住，如所餘聲。餘聲亦應非常聲體，如瓶衣等，待眾緣故。

論主直斥這種「聲皆是常」的理論實在是沒有道理的。為甚麼呢？且說吠陀論所說的聲音。如這些聲音都是能詮釋表達事物的話，那他們就不是常存的。道理就一如其他（非明論所說）的聲音一樣（因其他的聲音都能詮釋表達一定的意思）。況且其他的聲音其實亦並非常存不滅的聲體。其道理即如瓶、衣等物一樣，都是眾緣和合所成的（故此都有生住滅的情況）。這段文字可開展成以下兩項因明論式：

宗：明論聲 是非常住。

因：許能詮故。

喻：如所餘聲。

宗：餘聲 亦是非常聲體。

因：待眾緣故。

喻：如瓶、衣等。

先說第一組因明論式。從因三相而言，第一相是：明論聲是能詮。這一點符合彌曼差派外道的理論，故所立是沒有問題。所以第一相遍是宗法性成立。第二相是所餘聲是明論聲外的同品，即是非常住的，而具有能詮的性格。這一點亦沒有問題，因其他的聲音與明論聲一樣，入諸耳都能明白其所想表達的意思。於是同品定有性成立。至於第三相，因除明論聲外便沒有其他明論聲派外道所言的常聲（因明規則須剔除宗支有法），故無異品例子，於是異品遍無性亦成立。三相具足，故宗支可確立。

同理，對於第二組因明論式。從因三相而言，第一相是：餘聲是待眾緣。這點明論聲派外道也同意，因聽到聲音實須眾緣具足而後得。故所立是沒有問題。所以第一相遍是宗法性成立。第二相是瓶衣等，是其餘聲外的同品，即是非常聲體，而且是待眾緣的。於是同品定有性成立。至於第三相，因除餘聲外，只有明論派外道所言的明論聲才是常聲。但由於在上面的因明論式中已證明這理據並不成立，故變成沒有異品例子，故此異品遍無性亦成立。三相具足，故宗支可確立。

至此聲論派外道所立的聲常的理論亦被辯破。

【學佛心得】

「我的療癒心得」— 在有限的生命圓滿心願

果興法師在清醒狀態下再次進行腦部手術，竟心無畏懼，以佛法的智慧，輕鬆面對！法師在康復的過程中，心仍繫念香港的信眾，專程來港，以正面樂觀心態，在笑談中和二百多位聽眾，親切誠摯地分享療癒過程中的點點滴滴。

學佛及當義工三年，有緣接觸聖嚴師父，一念好奇地問：「師父，我適合出家嗎？」，師父沒說是否適合，只說：「我再活沒有多少年，您要出家就要趕快！」果興法師沒有再問，生命危脆，好的老師難遇難求，一切要當機立斷！心志已決，於1996年毅然在聖嚴師父座下出家。翌年成為沙彌後，肝指數不尋常地超高，命懸一線，慨嘆剛踏上出家的路，來去太匆匆，心裡默許了一個願：「在師父有生之年，願我隨師學習，不要死得比師父早！」

2009年二月師父捨報，同年四月果興法師確診了腦腫瘤，心想隨師學習的願已圓，在短短幾個月內，以願心先完成身負的課程和工作，才坦然走入手術室進行腦部手術。康復後，勤奮不減，繼續在授課、研究之餘，發願整理師公靈源老和尚(先後編輯了4本書－《淨土直說》、《靈源夢話》、《梵網經菩薩道》、《梵網經菩薩戒》)著作。

這幾年中，工作異常忙碌，期間，法師數度突然失聲，他自己心裡有了底，隱約預知腦部又再出現狀況，一切好像跑不掉，2017年腦腫瘤復發，法師以加倍的悲心大願，先以兩個月時間趕畢碩士課程的論文，並圓滿水陸法會的華嚴壇說法崗位，最後再趕完僧大佛學院的授課進度後－要安排的，要交代的，皆已圓滿完成！法師再度踏入手術室，在清醒狀態中進行第二次腦部手術，並笑容可掬地請醫師拍下手術時的照片(照片隨附如下)，在醫院期間，更不忘關懷其他病者及分享佛法！

聽眾問：「法師，您如何無畏無懼面對腦部手術？」

法師回答：「我的身體怎麼樣，我不曉得，但我們的生命是有限的，我只知道好好的利用帶病的身體，在無常中發揮佛法的功能，把此時此刻的生命過得有意義。」

回視兩番腦腫瘤的病患及療癒過程，法師說：「我現在的身體可以怎樣用，就怎樣用，我將身體作最好的呈現，亦是最好的生命安排！」法師動力十足，已把2018年要教授的課程編排好，並喜孜孜地發心，要繼續編輯靈源老和尚的《心經集註》！

法師完成手術後兩天，正值除夕，101大樓煙花匯演，在臺大醫院的窗口，法師拍下燦爛的煙花和我們分享當時的情景，望著法師比煙花還燦爛的笑容，心裡為法師喝采，法師的生命－就在此時此地，燃燒自己，奉獻自己，活出意義！！

註：講座(2月10日)完了，心裡的感動旋繞沒完，尚餘震盪，趁午飯的空檔，自自然然拿起筆，一寫就停不了…

李秀芳 2018年2月12日書



果興法師在清醒狀態下進行腦部手術

茹素的因緣

學佛不久，我勤修戒定慧，受三皈五戒，也學禪修。

我家住在柴灣，在遠距離的金鐘上班，當年還沒地鐵，只有搭巴士上班，一下雨就塞車。前晚開始下大雨，心想明天一定會塞車，所以明天要在七點前出門，無論如何塞車，心想九點應該到公司了。結果人算不如天算，搭了兩個小時的車，巴士只到筲箕灣，整個香港都淹在水裡，不得已下了車，才發現水深及膝，趕緊打電話回公司，公司經理說：「您慢慢來，只有一、二位回來，倒不如吃完午餐才回公司。」當時我初一、十五都吃素，當我從筲箕灣走到灣仔時，終於找到一間「佛海齋廚」的齋舖可以用齋。當有災難時，人心很脆弱，步行間可以看到人們的徬徨及無助，尤其面對無常時，故提醒自己要精進修行了。但從哪裡開始？決定就從「不食眾生肉」開始吧！所以就從那時茹素至今。

影響我生命的人

影響我生命的人有三位。第一位就是啟蒙老師 葉文意老師；第二位是影響我最深的 羅公；第三位是透過著作令我在佛法上融會貫通的 印順導師。因為要講課，所以常要備課，所以印順導師的著作對我幫助最大。

我的修行方法—四念處

我剛開始學佛時，跟隨 葉文意老師修禪。後來到志蓮淨苑圖書館工作，接觸到宣隆內觀禪。初生之犢不畏虎，我一開始就跟普明佛學會的師兄們到緬甸的宣隆寺院修七日的禪，一天分早、午、晚三段，每次坐一個半小時。前四十五分鐘是高速的呼吸，之後就是正常的呼吸，觀自己身體最敏感的地方。例如：痛，就觀自己最痛的地方，但在觀的過程中，會從一個痛點再慢慢發現有幾個痛點。再深呼吸幾次，重觀最痛的一個點，不要分散。但他們沒教觀痛後如何做，只要求不要有自己的想法。後來自己深入研究四念處，知道這只是「身念處」的「受」而已。

前幾年我開始向「葛印卡」學內觀禪。我參加過兩次的禪十，發覺最主要是修「身念處」。剛開始時教「止」，在第三日下午就教「觀」，從頭觀到腳，再從腳觀到頭，這些都是修「身念處」。

我的修行方法是原始佛教的四念處，真的非常受用。

羅公的身教

羅公的身教，對我影響也很大。他晚年患重病時，無論身體如何，只要還能起身就出來講經。雖然他病重又虛弱，但當他上台講經時就精神百倍。他離世時，我沒有福氣送他走。聽說羅公走的時候，有現瑞相。葉老師與幾位師兄去幫忙的有看到。羅公在往生前，請師母快拜 彌勒佛，說 彌勒佛來了。而且滿室生「香」持續一個星期。如果不是修得好，不會有這樣的瑞相出現。

羅公雖是大師級的人物，但色身終會敗壞。尤其現在污染的食物太多了，例如在動物或家禽的身上打激素，讓他們生長得快些，怕他們生病就給他們吃抗生素；水果、蔬菜也是變種……，最後我們又吃到肚子裡，所有的毒素都回到我們人的身體，所以容易得癌症。羅公雖病重仍弘法不斷的精神，一直影響著他的學生們。像高永霄老師已經九十多歲了，還拿著拐杖坐著輪椅出來講經，他們為法忘軀，盡形壽獻生命的精神，都是得自羅公的傳承。看了很令人感動，也是值得我們學習，所以我會效法他們行菩薩道的精神。

印順導師的著作

在大乘佛教三系裡，唯識是其中一系（還有性空唯名系、真常唯心系），看了印順導師的著作之後，對整個佛教思想的演變很清楚，開始覺得原始佛教的理論非常重要，尤其阿含經、三十七道品，這都是最基本的修行方法。大乘佛教在其之上，加上發菩提心的大悲願度一切眾生，所以要修六度四攝等，這些都是建立在《阿含經》的基礎之上。

講《成佛之道》講到三乘共法時，會講得比較深入，講「道諦」時，會講完整個三十七道品，有四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七覺支、八正道，每一科都講得很深入，所以花很多時間。大乘的講到大乘三大系時就要解釋得更多，例如各派的不同都要做分析。但真正對修行有幫助的反而是道諦的修行方法。《成佛之道》我共講了七回，最近的一次講是在兩年前（2016），在佛教護生會講，共講了三年。第一次講是在真言宗女居士林，那次講不到一年就講完了，因為當年自己在佛法上還有許多成長的空間。

唯識學的好，好在解釋「因果」上令人信服。原始佛教只講十二因緣，有人聽完都不知道在說什麼，也不容易理解為何會「輪迴」。但用唯識就可以交代得很清楚。因為世親菩薩造《大乘成業論》，採用1.業即思 2.種子熏習 3.阿賴耶識，解釋作業感果，招致苦樂不同的異熟果報，即輪迴現象的存在才得以確定。這三個理論，將輪迴的原因，說得很清楚。因過去世造的善、惡業，會延續到下一生而影響您的果報，是自作自受，而不是自作他受或是他作自受、共作自受。

善終服務

三十幾年前我們一班師兄弟跟「普明佛學會」的陳家寶醫生等到「香港防癌會」的南朗醫院做探訪關懷，它是個慈善機構。「善終服務」的經費皆由政府資助，當時只資助二十張病床，管理還不很完善。我們常到此做關懷癌末的病人，醫院給我們義工很高的自由度，所以與病人互動非常好。善終服務得到政府的認同、資助也逐漸擴展到全院的二百多張病床。

1997年金融風暴，政府財政赤字，故停止資助，醫院完全沒有經援無法運作，最後全院病人轉交給政府的醫院接受探訪，只留下司機、雜工及社工三個員工，而南朗的義工就轉到葛量洪等醫院繼續探訪轉院的癌末病人，或由社工安排到出院回家的病人做家訪。幾年前香港賽馬會捐了二千多萬給「香港防癌會」，重新裝修南朗醫院，醫院名稱也更名為「香港防癌會賽馬會癌症康復中心」。

我現在已退休，所以比較多時間當義工，有到佛教醫院做探訪關懷。其實在沙士期間，醫院已停止所有義工服務，但沙士結束後佛教醫院一直不接受義工做探訪關懷，後來經衍空法師多次溝通後，2017年八月終於開始探訪，但對義工的資格要求很嚴。做探訪大家都以真誠的心來做探訪，所以得到院方的肯定。在佛教醫院善終服務的探訪，經過我們用心的關懷後，得到院方及病人的肯定與讚賞，現在佛教醫院已經全面開放給我們做探訪。

「善終服務」的名稱，從南朗醫院到現在一直在變化中，有「寧養」、「紓緩」等，但我還是覺得「善終」最適合。因為癌末大都回不了家，若是在關懷的過程中讓他們知道「放下」心結，自然能安詳沒有牽掛的往生，這就是「善終」。

善終服務，最主要做四個方面：身、心、社、靈。

1.身：我們要關懷病人的身體狀態，知道他們身體的痛苦等。

2.心：是「心」對自己身體的感受如何？我們要關顧他們心的感受。

3.社：社會的資源。有的病人經濟能力差，尤其像癌末的，吃標靶藥很貴；或是無治療了，醫院要他們出院，但是他們已經病得無法照顧自己，所以我們義工就要協助院友找社工去申請政府資助或住到安老院或護理安老院等等。

4.靈：就是靈性了。協助病者回顧自己的人生。有哪些是值得讚歎的事情。有哪些事情是做得不圓滿，必須要向親友道歉的。

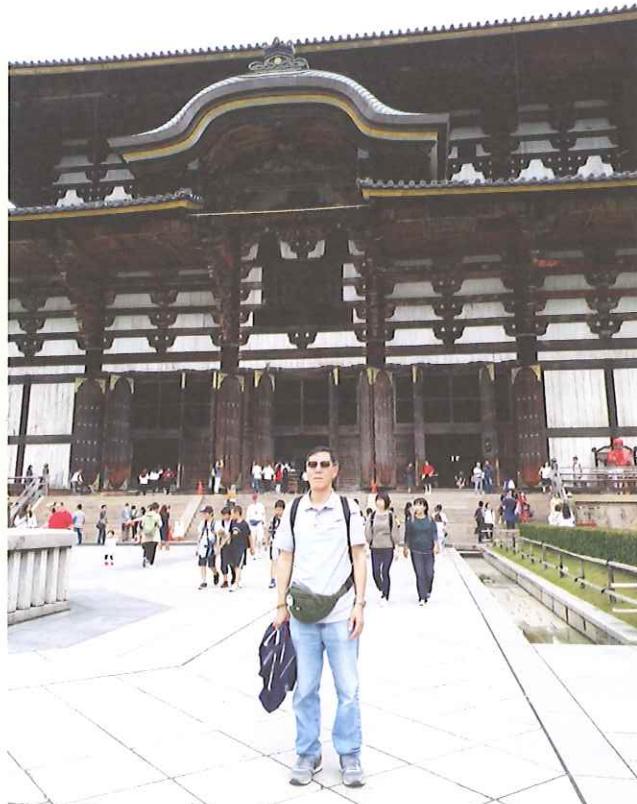
所以就發展成「四道」就是道謝、道愛、道歉及道別。

5.恕：如院友能寬恕別人對自己的不是之處，就能真正放下世間的牽纏，得到善終。

今年七月香港佛教聯合會和香港大學佛學研究中心聯合主辦一個「佛教身心靈關懷服務培訓課程」由衍空法師推動這個四十三個小時的課程，要先做面試，最主要錄取的條件是學員培訓完結後，願意到醫院去做關懷服務。

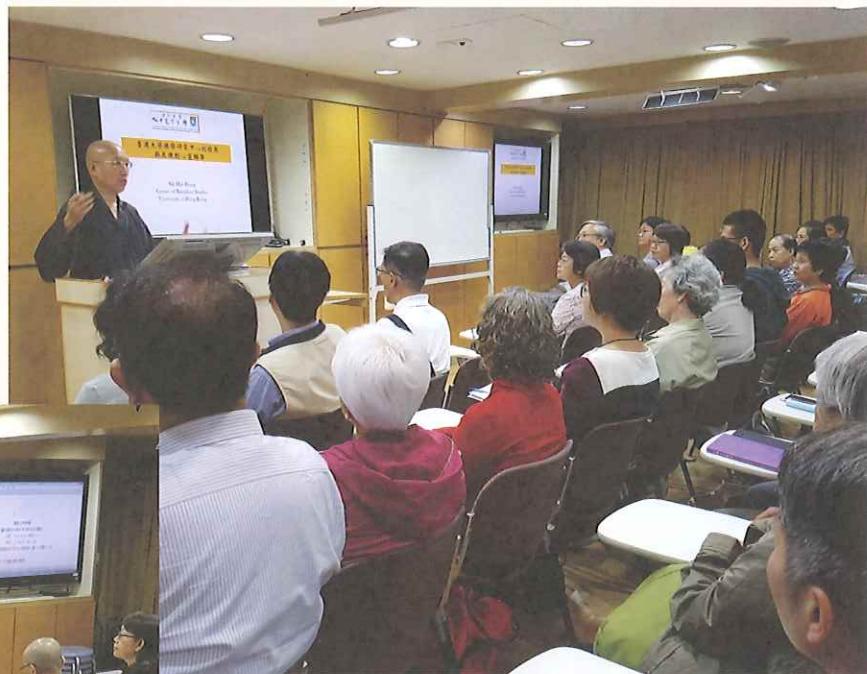
做探訪受益最多的是自己，因為在探訪的過程，可以瞭解到如何去關懷一個病人，病人的需要是什麼？還有就是如何照顧好病人的身心，也要跟他們的家屬建立良好的關係，可以從家屬的口中瞭解到這錯綜複雜的人生而達到幫助病人。例如病人她正經歷的痛苦，雖然我們還沒有經歷過，但她正在經歷中，所以可以從他們的身上學習到許多可能我們將來會面對的事情。

佛陀也是會病，他也有生老病死，但是他的病跟我們的並不一樣。我們凡夫面對病苦的時候，會有煩惱、怕痛、怕死，但佛陀沒有這些問題，他病不會起煩惱，因為佛陀是已經證悟的人。佛法教我們遇到「境」來的時候，要看顧自己的身心，要清楚知道自己心裡的變化。



陳達志老師

【羅時憲教授往生二十五周年紀念講座】







佛教法相學會

九龍彌敦道328-342號儉德大廈14字樓F&G室

【無門關】牛過窓櫺

五祖曰：譬如水牯牛過窓櫺，頭角四蹄都過了。因甚麼尾巴過不得？

無門曰：若向者裏，顛倒著得一隻眼，下得一轉語，可以上報四恩，下資三有。其或未然，更須照顧尾巴始得。

頌曰：過去墮坑塹，回來卻被壞，
者些尾巴子，直是甚奇怪。

卷邊語：似是最易之處，正是難處。問題不在尾巴，在自己。

徵稿啟示

〈法相季刊〉歡迎法相會友及各界人士投稿。來稿只限與法相學會或佛教相關著作，稿件必須為原創，未曾在任何書刊中發表，字數在三千以內。本刊經費有限，不設稿酬。投稿必須實名，並提供聯絡資料，如住址、電話或電郵地址。來稿請以電郵寫上姓名及聯絡資料，附稿件電子檔，電郵至：admin@dhalbi.org季刊編輯組。

查詢請電：2771 8161

編採小組成員：

陳森田、黃笑鳳、鄭紫薇、黃首鋼、嚴詠芳、陳芷涵

鳴謝

本會各項弘法活動的部分經費，獲《陳廷驛基金會》捐助，特此鳴謝。